

Сирийское монашество как неотъемлемая часть раннехристианского аскетического наследия (IV-VII века)

Введение	1
Актуальность данной темы	1
Источники	2
Историография.....	3
Исторический контекст. Зарождение монашества.....	4
Топография сирийского монашества.....	7
Характеристика сирийского монашества.....	10
Значение сирийского монашества	13
Заключение.....	15
Библиография.....	15
Источники	15
Научные работы.....	16

Введение

Актуальность данной темы

Сирийское монашество занимает особое место среди общеправославного аскетического подвижничества. Историков, филологов и богословов всегда привлекало разнообразие форм сирийского духовного делания и его богатое литературное наследие. Давно осознана необходимость написания классификации сирийской литературы, истории сирийского монашества, истории сирийского богословия с учетом исследований и изданий, появившихся в течение XX века. Благодаря деятельности ряда современных институтов и проектов многие библиотеки и коллекции Ближнего Востока, оставшиеся на протяжении веков практически полностью закрытыми для европейских ученых, становятся более доступными через публикации каталогов и создание цифровых копий; в такой ситуации появляется возможность изучения каждого сохранившегося текста. Также это позволяет обобщить и выделить последние исследования и монографии, посвященные сирийскому монашеству. Новые данные об истории сирийской аскетической традиции в частности и сирийского христианства, в целом, являясь общехристианским наследием, должны быть изучены и представлены широкому кругу лиц.

До недавнего времени, можно было с легкостью утверждать, что монашеская жизнь имела в своих корнях исключительно Египетское прошлое (конец III века). Однако, исследования, проведенные в XX веке, дали освещение, по крайней мере, одному точному факту. Идеал монашества и монашеского образа жизни в своей первоначальной форме ведет свое происхождение от Восточных Сирийцев. Интерес к подвигу сирийских отцов особенно усиливается в начале III-го тысячелетия от Рождества Христова.

Возврат к истории, истокам монашества, богатому опыту первых христиан может быть необходимым в наше время оскудения нравственных ценностей. Изучение духовного опыта сирийцев, накопленного в первые века от христианства, обязывает нас его применить и передать молодому поколению.

Источники

Уже современники зарождения сирийского и египетского монашества осознавали его роль и значение. В творениях древних отцов церкви мы находим работы посвященные монашеству. Они служат для всех интересующихся монашеством как базовые источники проливающие свет на этот особый образ жизни. Среди самых ценных источников повествующих о сирийском монашестве, несомненно, являются произведения: Феодорита Кирского¹ (V век), Иоанна Ефесского² (VI век), историка Созомена³ († 448) и Иоанна Златоустого⁴ (347-407). Также ценными являются «Acta Martyrum et Sanctorum» «Акты святых и мучеников»⁵ изданные Бедьяном в 1890-1897 годах, «Acta Martyrum» изданные Ассеманом и «Житие Мар Басуса» изданное Шаботом в 1893 году. Труд Феодорита Кирского «История Боголюбцев или повествование о святых подвижниках», бесспорно, занимает первое место среди всех перечисленных выше источников. В 30 главах его обширного труда он детально описывает жизнь и подвиги сирийских аскетов.

¹ Théodoret de Cyr, Histoire des moines de Syrie, P Canivet, A. Leroy-Molinghen (éd) Paris 1977.

² John of Ephesus, Lives of the eastern saints, Syriac text ed. and transl. by E.W. Brooks. Paris : Firmin-Didot, 1925.

³ Sozomène, Histoire ecclésiastique, Livres I-II, Les Ed. de Cerf, Paris 1983. Sozomène, Histoire ecclésiastique, Livres VII-IX, Les Ed. de Cerf, Paris 2008.

⁴ Jean Chrysostome, archevêque de Constantinople ; Les œuvres complètes, trad. nouvelle par M. P. Thomas Lefebvre (de Nevers), Paris : Bibliothèque ecclésiastique – 1838.

⁵ Acta martyrum et sanctorum - [ed. P. Bedjan]. (Bedjan , Paul -- 1838-1920) Parisiis : Via dicta ; Lipsiae : O. Harrassowitz -- 1890-1897.

Историография

В западном мире существует три историографические школы, занимающиеся сирийским монашеством. Они приведены здесь в соответствии с классификацией данной Филиппом Эсколаном⁶: 1. Традиционная школа историографии. Она базируется на поздних и недостоверных текстах «греческого Ефрема», их точка зрения напоминает точку зрения Восточной Церкви, которая в свою очередь основывается на патристической литературе. В современном научном мире эта школа не пользуется большой популярностью.

2. Радикальная историография. Ее представляют ученые, начиная с Буркита⁷ до Вообуса⁸ проходя через Бауэра⁹. Общая точка зрения всех представителей этой школы является желание разрушить традиционную схему развития Церкви. Например, для Буркита Эдесская Церковь совершенно отличается от Антиохийской и Александрийской. Эдесская Церковь это Церковь аскетов. В лучшем случае миряне являются простыми оглашенными, которых впоследствии введут в Церковь. Приняв христианство, миряне должны были становиться аскетами - заключать «Завет» или «Пакт».

Бауэр, основываясь на выводах предшественников, в 30-годы XX века добавляет, что история первой сирийской Церкви была переписана во время Торжества Православия (842) при императрице Феодоре (815-867) и патриархе Мефодии (843-847) в Эдессе после Раббулы¹⁰. Он утверждает, что до этого не существовало ярко обозначенных границ между православием и ересями¹¹. Эта школа настаивает на особенности аскетического

⁶ Philippe Escolan, *Monachisme et Eglise. Le monachisme syrien du IV-em au VIIem siècle : un ministère charismatique.* Paris, 1999. P. 18-19. Эту монографию можно найти на сайте: http://books.google.com/books?id=ptegw8KqRO4C&hl=ru&source=gbs_ViewAPI&printsec=frontcover

⁷ Burkitt (F. S.), *Early Christianity outside the Roman Empire*, Cambridge, 1899. Burkitt (F. S.), *Early Eastern Christianity*, Londres, 1904.

⁸ Vööbus (A), *A history of Asceticism in the Syrian Orient*, 3 t., Louvain, 1958, 1960, 1988.

⁹ Bauer, W. *Rechtgläubigkeit und Ketzerei im ältesten Christentum*, Tübingen, 1934.

¹⁰ Рйббула епископ Эдесский (411-435). О Раббуле и его значении для Сирийской Церкви хорошо пишет Н.И. Сагарда в своей патрологии. «Сирийская Церковь сделалась строго православной при Раббуле». Н.И. Сагарда. *Полный Курс Лекций по Патрологии*, СПб., 2004, стр. 1174-1176.

¹¹ W. Bauer, *op. cit.* p. 6-48.

христианства. «Примечательно, пишет Филиппом Эсколаном, что эти историки сформировались на протестантских теологических факультетах»¹².

3. Умеренная историография. Если раньше представителями этой школы являлись католические эрудиты, то сейчас это научное течение стирает границы конфессионализма, в частности, они пересмотрели роль аскетической группы «Пакта» или «Завета». «Пакт» или лица заключившие завет с Богом, занимали центральное положение в обществе, но нельзя игнорировать роль церковной иерархии в обществе и ее отношениях с аскетами. К этой школе принадлежат некоторые французские ученые Симон Жакжи¹³, Пьер Канивет¹⁴, Вансен Дэпрэ¹⁵ и другие¹⁶.

Исторический контекст. Зарождение монашества

Исторический контекст, в котором развивалось сирийское монашество, своеобразен. На территории Сирии существовало первое в истории христианское государство – Осроена¹⁷ (170-214). Правда, уже в 216/244 годах, Осроена была превращена в римскую провинцию¹⁸, но все-таки это сильно повлияло на формирования сирийской христианской культуры. Нам очень малоизвестно об арамейской Сирии I-III веков. Герд Тейсен описал

¹² Philippe Escolan, op. cit. p. 47.

¹³ Simon Jakgy, Le monachisme Syrien des origines jusqu'à la conquête arabe (640). Mémoire (version d'origine). Paris, 1951.

¹⁴ Pierre Canivet, Le monachisme Syrien selon Théodoret de Cyr. Editions Beauchesne, Paris, 1977.

¹⁵ Vincent Disprez, Le monachisme primitif. Des origines jusqu'au concile d'Ephèse. Abbe de Bellefontaine, Bégrolles-en-Mauges, 1998.

¹⁶ В качестве введения в более позднюю историю сирийского монашества и его историографию см.: R. Beulay. Lumière sans forme. Introduction à l'étude de la mystique chrétienne syro-orientale. Chevotogne, [1986]. См. также: M. van Esbroeck. Le monachisme syriaque // Patrimoine Syriaque. Actes du colloque V / Éd. par M. Aitallah. Antelias, 1998. 71—80. Современное состояние изучения проблемы видно из материалов симпозиума: Patrimoine Syriaque. Actes du colloque VI. Le Monachisme Syriaque du VIIe siècle à nos jours / Éd. par M. Aitallah. Vols. I, II. Antelias, 1999.

¹⁷ Осроена (Эдесское царство) — государство, существовавшее на территории западной, приефратской области Месопотамии в 132 до н. э. — 244 г. Столицей был город Эдесса. Ср. Paulys-Wissowa. Realencyclopaedie der classischen Altertumswissenschaft, 36/1 (Orphische Dichtung - Palatini). Stuttgart, 1942. p. 1589-1590.

¹⁸ <http://drevo.pravbeseda.ru/index.php?id=591>

наиболее подходящую модель первого христианства для арамеоговорящей Сирии¹⁹. Это странствующие, проповедующие и излечивающие христиане.

В IV веке, эпохе образования монашества, Сирия входила в состав Византийской империи. Антиохия была вторым по значению (после Константинополя) центром Византийской империи. Сирия была поделена на многие области (Финикию, Месопотамию, Киликию и др)... На границах Сирии постоянно протекали ожесточенные войны между персидскими и византийскими войсками. Это продолжалось почти до образования Арабского Халифата (620-630 годы), когда в течение нескольких десятилетий вся Сирия была отвоевана у Византийской империи.

Совершенно иным было развитие и становление монашества в Восточно-Сирийской Церкви, входивший в состав Персидского Царства. Восточно-Сирийская Церковь и ее монашество, находящееся за пределами Византийской империи в IV веке прошли через серию гонений²⁰. Начиная с собора в Селевкии 486 г. почти вся Церковь Персии официально приняла учение Антиоха о Христологии осуждая соборы в Эфесе (431) и Халкидоне (451), несмотря на то, что эти последние были для нее более приемлемыми²¹.

Приверженность несторианству и монофизитству родилась от желания доказать самостоятельность, что христиане Персии не связаны с Византийской Имперальной Церковью. В любом случае, ни национальный конформизм, ни несторианство не могли изменить условия существования и влияния монашества на Церковь.

¹⁹ Theissen Gerd. Studien zur Soziologie des Urchristentums, Tübingen, 1983 p. 79-105. Theissen , Gerd Vers une théorie de l'histoire sociale du christianisme primitif. Histoire sociale du christianisme primitif, Genève : Labor et Fides, 1996 , Pp. 263-294. Theissen, Gerd, La religion des premiers chrétiens : une théorie du christianisme primitif; trad. de l'allemand par Joseph Hoffmann, Paris : Ed. du Cerf ; Genève : Labor et Fides – 2002.

²⁰ Христианство в Персии лишь при императоре Хошров Chosrau II (590-628) получило некоторую свободу. Очевидно, что как народ Завета, так и монашество было предметом особых официальных гонений. Главным образом им ставилось в вину их девство, которое понималось моздеями как насадителем безнравственности. Первый долгий период мира 399-421 дал возможность Церкви упорядочить свою структуру в особенности на соборе 410 года. Монахи стали объектом дисциплинарных решений. Было обращено особое внимание на роль хорепископов, как монашеских ревизоров. Представляется, что начиная с этой эпохи, местная аскетическая традиция попадает под влияние Египта и Палестины. Edouard R. Hambue S.J. La Chiesa Siriana il suo monachesimo e le Loro Testimonianze. Studi Francescani, 67 – N. 2-3, 1970, pp. 295.

²¹ Ibidem, p. 300.

В этом контексте возникают некоторые немаловажные вопросы о возникновении сирийского монашества. Как оно возникло? Какие были его взаимоотношения с египетским и палестинским монашеством? Кто был ее родоначальником?

На эти вопросы историки имеют очень разные точки зрения. Некоторые считают Египет несомненной родиной монашества, (как например Пьер Маравал²²), другие полагают, что сирийское монашество развивалось параллельно египетскому. Так, например, французский ученый Симон Жакжи считает, что, во-первых, идеал монашества был унаследован сирийцами от христианской элиты первых трех веков христианства. Во-вторых, общинная хорошо организованная и регламентированная форма монашеской жизни существовала и в Сирии в IV веке²³. В сирийской монашеской литературе монахи назывались «Ihidoye»²⁴ - отшельники или solitaire - одинокий, а также «сыны или дочери завета». Этот термин указывает на существование монашеских общин уже в конце III-го начале IV века. «Считать преподобных Антония Великого и Пахомия Великого основоположниками монашества означало бы упростить историческую реальность»²⁵ - считает Симон Жакжи. В житиях этих подвижников рассказывается, что они удалившись в пустынные места Египта нашли там старцев отшельников, в течение долгого времени подвизавшихся в тех местах²⁶. Симон Жакжи делает вывод, что сирийское монашество развивалось параллельно египетскому, и хотя здесь не встречаются такие выдающиеся родоначальники монашества как Антоний Великий или Пахомий Великий, все же оно имеет самобытный характер.

²² « В частности монахи Месопотамии в течение долго времени будут считать свое паломничество в Египет и жизнь с египетскими монахами как неотъемлемый элемент своего монашеского становления » – считает Пьер Маравал. Pierre Maravalle. Histoire du christianisme. T. 2. Naissance d'une chrétienté (250-430), Desclée, Paris, 1995. P. 732.

²³ Simon Jakgy, op. cit. p. 15-16.

²⁴ Вообус поясняет, «Термин «Ihidoye» не всегда означает монах, но он всегда означает находиться в уединении и аскезе. «Ihidoye» живет в лишении и нужде, он непрестанно благодарит, он прославляет и созерцает (поглощает) Бога, он молится, бодрствует и упражняется в Писаниях». Arthur Vööbus, History of Asceticism in the Syrian Orient. A Contribution to the History of Culture in the Near East. Lovanii, 1988. p. 29.

²⁵ Simon Jakgy, op. cit. p. 15-16.

²⁶ Fliche et Martin, Histoire de l'Eglise, T. 3. Paris, 1947. p. 302.

Возникает и другой вопрос. Если признать, то что Сирия была также причастной к монашескому зарождению, то где именно зародилось оно? Бесспорно, Месопотамия была колыбелью сирийского монашества.

Топография сирийского монашества

Рассмотрим как возникало и распространялось сирийское монашество. Это можно проследить по самому достоверному источнику, принадлежащему Феодориту Кирскому «История Боголюбцев или повествование о святых подвижниках», а также по уже ставшей классической монографии Георгия Чаленко «Древние поселения Северной Сирии»²⁷. Монография Чаленко основана на археологических раскопках, проведенных в середине XX века. Для исследователей древне сирийского монашества она представляет огромную ценность.

Одним из самых древних обиталищ монашества в Сирии был Харран или Кара (Пхадане). Многие монахи, поселившиеся в этом месте стали епископами Харрана, среди них самыми известными были Барсес, Витус, Протоген, Авраам (IV век).

Другим центром монашеского делания была Нисибина и окрестности. Здесь подвизались епископ Иаков (†338)²⁸, св. Ефрем Сирийский (†373) и Афраат персидский мудрец (годы жизни между 270 и 345 гг).

Эдесса и ее окрестности занимает особое место среди монашеских общин Сирии. Благодаря аскетическо-богословской школе она имела огромное влияние на образование новых монашеских общин. Здесь подвизался знаменитый борец против арианства Юлиан Савва (†367)²⁹.

Его ученик Астерийус основал монастырь в Гиндаре в 40 км. от Антиохии. Этот монастырь прославился своим общежительным характером.

²⁷ Thcalenko Georges, Villages Antiques de la Syrie du Nord, Le Massif du Bélus à l'époque romaine. 3 volumes. Paris 1958.

²⁸ Théodoret de Cyr, op. cit. p. 163.

²⁹ Ibidem, p. 195-245

В Верхней Месопотамии появились многочисленные монастыри. С этой местностью связаны имена таких подвижников как святой Самуил (IV век), святой Симеон (IV век), монах Изла (IV век) и др. Монастырь в Халкидике южнее Алеппо был основан Маркианом (IV век). Уже в четвертом веке этот монастырь привлекал многочисленных паломников. Среди них мы встречаем и лиц в епископском сане: Акакия, Евсевия и Исидора Кирского.

Антиохийские горы от Амианоса до Теледы – место плотного проживания монахов. Феодорит Кирский пишет о Горе Теледа «эта гора покрыта божественными молитвами и благоуханием»³⁰. Иоанн Златоуст посещал эти горы. Здесь он провел шесть самых счастливых лет своей жизни³¹. Это были и самые плодотворные годы его жизни, о которых он вспоминал всю жизнь. Феодорит Кирский пишет, что здесь подвизались Евсевий (IV век) и его ученики Яков и Агриппа, также Давид, Маросас и Абба (IV век)³².

Монастырь Росос в Киликии был знаменит своим уставом. Рукоделие, соединенное с молитвой - главное правило этого монастыря. Гостеприимство послужило примером и образцом для других монастырей. Первым настоятелем обители был Феодосий Антиохийский.

Монастырь Зевгма был основан монахом Раблиосом. Здесь подвизались две группы монахов – греки и сирийцы. Они жили в разных общежитиях, но на молитву и псалмопение собирались в один храм. Каждая группа монахов служила на своем родном языке. (Такое же явление можно было наблюдать при преподобном Паисие Величковском (1712-1794) в Нямецкой лавре. Оно продолжает существовать до настоящего времени в некоторых молдавских монастырях). Широко известна миссионерская деятельность Зевгменского монастыря.

³⁰ Ibidem, p. 325.

³¹ Sozomène, Histoire ecclésiastique, Livres VII-IX, Les Ed. de Cerf, Paris 2008. и <http://www.newadvent.org/fathers/26028.htm>

³² Théodoret de Cyr, op. cit. p. 291-327.

Руины монастыря Калат Симан (Qal'at Sim'an) (конец IV, начало VI веков), где подвизался преподобный Симеон Столпник, сохранились до наших дней. Это один из немногочисленных архитектурно-исторических памятников свидетельствующий о величии и красоте сирийских монастырей. В этом месте проведены и проводятся самые тщательные археологические раскопки. В центре архитектурного комплекса сохранилась часть столпа, на котором подвизался преподобный Симеон³³.

Монашество в Кирской епархии также зародилось в это время. Св. Марон ученик Маусиме и Акепсима был родоначальником монашества в этой сирийской епархии. К нему было адресовано письмо св. Иоанна Златоустого «Марону священнику и монаху»³⁴. Центральная Сирия, входила в состав Апамейской епархии - место многочисленных монастырей. Основатель монашества в этой епархии был Агапит ученик Маркиана из Халсидика. Сохранилось письмо свт. Иоанна Златоустого клирикам этой епархии, написанное им в 405 году из Армении: «Священникам Симеону и Марину и монахам Апамеи»³⁵.

В Южной Сирии, в митрополии Боска, также было основано большое количество монастырей. В Финикийских монастырях подвизался Авраам впоследствии епископ Кирский.

В период с IV по XIV века в Восточной Сирии насчитывалось 190 монастырей. И только в XVII веке их число резко сократилось. В начале XX века оставалось еще 35 полупустующих монастырей³⁶.

Монастырь «Мор Габриэль» по оценке специалистов является самым древним из действующих христианских монастырей в мире. Первое датированное упоминание о нем

³³ Thcalenko Georges, op. cit. pl. LXXVIII, et Leroy Jules, Moines et Monastères du Proche-Orient. Paris, Horizons de France, 1957.

³⁴ Jean Chrysostome, archevêque de Constantinople ; Les œuvres complètes, Tome 4-me, Paris 1864, p. 455.

³⁵ Ibidem, p. 461.

³⁶ Edouard R. Hambue S.J. op. cit. p. 305-306.

относится к 397 году. Монастырь расположен в северной части Месопотамии, на границе между Турцией и Сирией³⁷.

Характеристика сирийского монашества

Какую характеристику можно дать сирийскому монашеству, или какие формы иноческой жизни мы встречаем в Сирии? Отвечая на этот вопрос, мы сможем рассмотреть особенности сирийского монашества, что также не маловажно для нас. Разные виды монашеского подвига встречаются в Сирии. Самыми распространенными формами являлись: отшельничество, монастырское послушание и свободное монашество «religieux libre».

Отшельничество. Эта форма подвижничества была самой распространенной в Сирии. Среди разных форм подвижничества мы можем отметить следующие: «молчальничество», аскетизм или «постничество», «назорейство»³⁸, «пустынничество», «плачевничество»³⁹ (у несториан была особая форма «блаженство» или т.н. блаженных, «радующихся»)⁴⁰, а также «затворничество» и «столпничество». Отличительные черты сирийского монашества прослеживаются именно в этих последних формах подвижничества. Их я бы хотел рассмотреть подробнее.

Затворничество, это первая и самая распространенная форма сирийского монашества. Евсевий, Морис, Саламан основатель общежительного жития в Сирии, ученик Якова Кирского⁴¹, начинали свой подвиг в затворе. Интересно отметить, что женщины также подвизались в затворе. Среди них можно обозначить Киру, Марану, Марию⁴². Почти в каждом монастыре жили затворники. Некоторые имели небольшие окошки, либо двери

³⁷ Обширная статья об этом монастыре написана архимандритом Кириллом (Сергеем Говоруном) «Тур Абдин – древнейший центр восточного монашества», <http://www.pravoslavie.ru/cgi-bin/sykon/client/display.pl?sid=305&did=1010>

³⁸ Назорейство. Эта практика древнееврейского посвящения Богу, широко распространилась не только в Сирии, но и во всей восточной Церкви даже до настоящего времени.

³⁹ Плачевничество – монахи избравшие своим подвигом непрерывный плач. Они всегда прибывали скорбящими и сетующими о грехах.

⁴⁰ Simon Jakgy, op. cit. p. 71.

⁴¹ Théodoret de Cyr, op. cit. p. 304.

⁴² Simon Jakgy, op. cit. p. 64-65.

через которые могли принимать причастие и небольшое количество пищи. Но были и такие которые пребывали в полном заточении не имея возможности принять даже хлеб. Выходить затворники могли только в крайних случаях, при самой острой необходимости: во время гонений, для защиты православия, для проповеди Евангелия и в случае тяжелой болезни.

Столпничество. Христианское столпничество непосредственно связано с именем преподобного Симеона Столпника (389), первого столпника и родоначальника этого дивного рода подвижничества⁴³. Однако, столпничество как таковое существовало и до преподобного Симеона. В сирийских языческих религиях оно широко практиковалось. Жрецы, для умилоствления богов, на некоторое время, подымались на столпы. Этим самым они как бы ближе приближались к небу, к богам. Иногда они находились на столбу пару дней, а иногда это продолжалось несколько недель, чаще всего две недели⁴⁴. Святой Симеон Столпник взошел на столп на всю жизнь. Также большинство его последователей, взойдя на столп, не спускались оттуда никогда. Давид столпник даже был рукоположен на столпе⁴⁵. Столпничество вскоре распространилось не только по всей Сирии, но и далеко за ее пределами, охватив весь христианский восток. Этот род подвижничества был самым почитаемым среди населения. Люди приходили к столпникам за наставлениями и советами. Вокруг столпника селились многочисленные ученики. Обычно столпы

⁴³ О святом Симеоне Столпнике смотрите: Vööbus Arthur, *Discovery of new manuscript sources for the biography of Simeon the Stylite*. Leuven, 1985, p. 479-484, Ashbrook-Harvey S. *The sens of a stylyte: Perspectives on the Elder* // *ViC* 1988. 42. 376-394. Mecerian, Jean *Le monastere de Saint Simeon le Stylite du Mont Admirable*. Actes du VIe Congres international d'etudes byzantines, Paris 27 juillet-2 aout 1948. 2, Paris, 1951, P. 299-302

⁴⁴ Некоторые исследователи, в желании отыскать прецеденты столпничества, идут очень далеко и отыскивают аналогии ему в далеком языческом прошлом Сирии. Именно ссылаются на одно место у Лукиана Самосатского (*de dea Syria*, с. XXVII), где говорится, что в г. Иераполе (Маббог), следовательно в 20 милях от места подвигов преподобного Симеона Столпника, при великом святилище богини Attar'athe, в его притворе с северной стороны стояли столпы, оставленные якобы Дионисом, вышиной в 30 сажень. На один из этих столбов ежегодно всходил по два раза один муж и проводил на самой вершине столба семь дней. Причина же такого восхождения указывается такая: "По мнению большинства, читаем у Лукиана Самосатского, стоящий на столпе беседует с богами на высоте и молится за благо всей Сирии, боги же вблизи выслушивают молитвы; а некоторые думают, что это делается в воспоминание Девкалиона, когда люди спасались от воды на горах и высоких деревьях". Анатолий Грисюк, митрополит Одесский и Херсонский, *Исторический очерк Сирийского монашества до половины VI века*. Андреевский вестник, ж-л Одесской семинарии, №1(5), 2002, http://www.pravoslav.odessa.net/Andreevkiy_vestnik/1_2002/siriyskoe.htm. Thomàs Spidliv, *Dictionnaire de spiritualité*, Paris, 1990. Tome XIV, p. 1267.

⁴⁵ Simon Jakov, *op. cit.* p. 74-75.

устанавливались в монастырях. Легитимность этого вида подвижничества была подтверждена византийскими законами. В десятом веке, столпничество еще процветало, переместившись почти полностью в Византийскую империю. В этот период основываются афонские монастыри, а также и многие греческие монастыри сохранившиеся до наших дней. Что касается столпничества, оно сохранилось почти до шестнадцатого века. В XIX веке можно привести пример своеобразного столпничества в лице пр. Серафима Саровского, который на камне простоял 1.000 дней и ночей.

В монастырях монахи подвизались в послушании и рукоделии. Также среди монастырской братии мы встречаем: монахов-миссионеров. Это не особый вид подвижничества, но он был широко распространен в Сирии. Монахи на некоторое время по одному или небольшими группами уходили на проповедь Евангелия. Все источники отмечают усилия монахов по обращению язычников; исключительное распространение христианства за восточными границами Империи (Грузии, Китае, Монголии) было почти всегда делом сирийцев⁴⁶. После исполнения послушания-миссионерства монахи снова возвращались в свои монастыри и продолжали нести общее послушание.

Также интересно отметить о существовании бодрствующих, неусыпающих монахов. Прп. Александром († 430 г.; память 23 фев) был основан т.н. "монастырь Неусыпающих" на Ефрате (между Зевгмой и Самосатой) с непрерывным псалмопением: 300 иноков различных наций, разделенные на 24 смены час за часом непрерывно воспевали псалмы. Эта идея называлась "акойметон" — молитва, освящающая все время⁴⁷. Это послужило созданию современного литургического устава.

Свободное монашество, «*religieux libre*». Это форма монашества, встречающиеся в ранней Сирии в III-IV-х веках была известна под именем «Пакта» или «Завета». Подвижники, жившие в миру, исполняли монашеские обеты девства и нестяжательности.

⁴⁶ Philippe Escolan, op. cit. p. 227.

⁴⁷ Виктор Алымов, Лекции по исторической Литургике, http://www.holytrinitymission.org/books/russian/historical_liturgics_v_alimov.htm#_Тoc72105196

В Сирии встречаются и другие более или менее удивительные подвиги практиковавшиеся монахами для подчинения своего тела духу, или духовной жизни.

Значение сирийского монашества

Сирийское монашество имело огромное влияние на Православную Церковь и в особенности на Исихатское движение. Для всего Христианского Востока сирийский исихазм представляет собой значительнейшее явление, объясняющее многие черты развития православного исихазма вообще. В научном обиходе более распространен термин «сирийское аскетическое учение» или просто «мистическое учение»⁴⁸.

Самобытность сирийского монашества хотя и не затмила духовные подвиги монашества Египта и Северной Африки, но стала исключительно важной составляющей частью всего Восточного и Западного монашеского движения. Будущие духовные подвиги монашеских общин святой горы Афон, Киево-Печерской Лавры, Молдавских и Сербских монастырей теснейшим образом связаны с опытом великого самоотвержения, пришедшим в христианскую жизнь из Сирии.

В Царе Румынские сирийский исихазм пробил себе дорогу даже и в княжеский дворец, так что сам великий Князь Нягое Басараб (1512-1521) написал в духе исихатской сирийской литературы свой знаменитый труд «Наставление сыну Феодосию». В этот труд были включены фрагменты первых переводов на румынский язык из «Гомилии на Преображение» св. Ефрема Сирина⁴⁹.

Вся сирийская литература имеет ярко выраженный аскетический уклон. За исключением возвышенного и усиленного почитания девства и требования целомудрия, (что в общем характерно для всей восточно-православной аскетики) ничего настоящего «экстремального» в раннем сирийском аскетизме не обнаруживается. Как не находится его и позднее. Вообще говоря, в сирийской аскетической литературе трудно, а

⁴⁸ Blum G. *Mysticism in the Syriac tradition* (№ 5.316); Brock S. *Early Syriac Asceticism* // *Numen*. 1973. 20. 1—19.

⁴⁹ Moldoveanu, I. *O scurtă și generală istorie a isihasmului românesc*. Хоружий С.С. Исихазм. Аннотированная Библиография, М., 2004. стр. 733.

подчас и невозможно указать монашескую литературную продукцию, которая не была бы исихастской. Этот факт смущал и смущает многих исследователей, которые бы хотели найти в христианской древности аналог современному «либеральному» христианству⁵⁰.

Особо следует отметить то, что сирийское монашество повлияло на образование новых Церквей. Это было монашество исключительно миссионерское. Суровые аскеты сирийской пустыни вели активное проповедничество в окрестностях Эдессы, Эмессы, Антиохии, в христианском царстве Гассанидов, в южной арабской области Найран. Усилиями сирийских миссионеров христианские епархии распространились вплоть до персидского залива, утвердились в Ревардашире, на островах Бахрейна. Распространение монашеских идеалов в Грузии и Армении – заслуга сирийцев. Грузинское монашество имеет своих родоначальников 13 сирийских монахов (память 7 мая)⁵¹. Они пришли сюда в VI веке из Антиохии во главе с преподобным Иоанном Зедазнийским⁵². В Армении сирийцы также потрудились, основывая монастыри и организовывая монашескую жизнь, которая потом правда была поглощена монофизитством⁵³.

Миссионерское движение на Восток Сиро-Восточных христиан заслуживает особого внимания. В 638 году был основан монастырь в западном регионе Китая. В 781 году в Восточном Китае было сильно распространено христианство. И только в 845 году император Туикт положил конец монашеству и христианству в Китае.

⁵⁰ Муравьев А. В. Сирийский исихазм как духовный феномен, http://synergia-isa.ru/?page_id=9

⁵¹ Прпп. Иоанна Зедазнийского и учеников его: Авива, еп. Некресского, Антония Марткопского, Давида Гареджийского, Зенона Икалтского, Фаддея Степанцминдского, Исе, еп. Цилканского, Иосифа, еп. Алавердского, Исидора Самтавийского, Михаила Улумбийского, Пирра Бретского, Стефана Хирского, Шию Мгвимского (VI). <http://days.pravoslavie.ru/Days/20090507.htm>

⁵² Однако, есть свидетельства о том, что после прихода святой Нино в Грузию и ее проповеди крещения, царя Мириана и царицы Наны и принятия христианства в качестве государственной религии ок. 326 г., началось повсеместно строительство церквей и монастырей. Одновременно с основанием первых монастырей на территории Грузии, строились обители и храмы также в Святой Земле. Один из крупнейших грузинских монастырей, знаменитый Крестный монастырь в Иерусалиме, был основан в IV веке при святом равноапостольном царе Мириане, и, соответственно, там в это время уже были монашествующие. Дуларидзе, Л. Г. Особенности исихастской традиции в Грузии http://synergia-isa.ru/?page_id=9

Скурат К. Е. История Поместных Православных Церквей, Духовная жизнь: древнейшие храмы и их святыни; монашество; подвижники, мученики. <http://klikovo.ru/db/msg/7581>

⁵³ Копировский А. Аскетические традиции в древних Восточных Церквах <http://www.assyria.narod.ru/asket.html>

В Западной и Северной Монголии были основаны монастыри сирийской традиции. С 1249-1345 года именно с Монголии была продолжена миссия в Китае, прерванная в IX веке⁵⁴. Однако уже в XIV веке новая китайская династия уничтожила Восточно-Сирийскую Церковь.

Интересно отметить, что Исаак Нинивейский и его творения о духовной жизни имели огромный успех в православном мире. Они были переведены на греческий, затем на славянский и другие языки, став учебниками созерцательной жизни всего исихатского движения. Византийское монашество его канонизировало, не зная о том, что он принадлежал к несторианской ветви христианства.

Заключение

В заключение мы можем сделать несколько выводов. Во-первых, Сирийская Церковь по праву может считаться вместе с Египтом и Палестиной родоначальницей монашеской жизни. Это позволило ей играть существенную духовную роль во всем христианском мире. И в настоящее время мы заново открываем для себя ее богатую сокровищницу созерцательной жизни. Во-вторых, мы можем заключить, что сирийское монашество даже самое аскетическое и отшельническое не лишено значения миссионерского или даже наоборот. Свидетельство этому вся история сирийского монашества. Живой синтез созерцания и действия или филантропии заслуживает особого внимания богословов, монашествующих и всех верующих христиан. В чем да поможет нам Господь!

Библиография

Источники

1. Acta martyrum et sanctorum - [ed. P. Bedjan]. (Bedjan, Paul -- 1838-1920) Parisiis : Via dicta ; Lipsiae : O. Harrassowitz -- 1890-1897
2. Jean Chrysostome, archevêque de Constantinople ; Les œuvres complètes, Tome 4-me, Paris 1864

⁵⁴ Католикос Яхбалаха III (1281-1317), монгол, был пострижен в Пекине, отшельником Рабаном Савва также монголом по происхождению.

3. Jean Chrysostome, archevêque de Constantinople ; Les œuvres complètes, trad. nouvelle par M. P. Thomas Lefebvre (de Nevers), Paris : Bibliothèque ecclésiastique – 1838
4. John of Ephesus Lives of the eastern saints, Syriac text ed. and transl. by E.W. Brooks. Paris: Firmin-Didot, 1925.
5. Sozomène, Histoire ecclésiastique, Livres I-II, Les Ed. de Cerf, Paris 1983. Sozomène, Histoire ecclésiastique, Livres VII-IX, Les Ed. de Cerf, Paris 2008.
6. Théodoret de Cyr, Histoire des moines de Syrie, P Canivet, A. Leroy-Molinghen (éd) Paris 1977.

Научные работы

1. Ashbrook-Harvey S. The sens of a stylyte: Perspectives on the Elder // ViC 1988. 42.
2. Bauer W. Rechtgläubigkeit und Ketzerei im ältesten Christentum, Tübingen, 1934.
3. Beulay R. Lumière sans forme. Introduction à l'étude de la mystique chrétienne syro-orientale. Chevetogne, 1986.
4. Brock S. Early Syriac Asceticism // Numen. 1973.
5. Burkitt F. S. Early Christianity outside the Roman Empire, Cambridge, 1899.
6. Burkitt F. S. Early Eastern Christianity, Londres, 1904.
7. Canivet Pierre, Le monachisme Syrien selon Théodoret de Cyr. Editions Beauchesne, Paris, 1977.
8. Disprez Vincent, Le monachisme primitif. Des origines jusqu'au concile d'Ephèse. Abbe de Bellefontaine, Bégrolles-en-Mauges, 1998.
9. Edouard R. Hambue S.J. La Chiesa Siriana il suo monachesimo e le Loro Testimonianze. Studi Francescani, 67 – N. 2-3, 1970.
10. Esbroeck. M. Le monachisme syriaque // Patrimoine Syriaque. Actes du colloque V / Éd. par M. Aitallah. Antelias, 1998.
11. Fliche et Martin, Histoire de l'Eglise, T. 3. Paris, 1947.
12. Histoire du christianisme. T. 2. Naissance d'une chrétienté (250-430), Desclée, Paris, 1995.
13. Leroy Jules, Moines et Monastères du Proche-Orient. Paris, Horizons de France, 1957.
14. Mecerian, Jean Le monastere de Saint Simeon le Stylite du Mont Admirable. Actes du VIe Congrès international d'etudes byzantines, Paris 27 juillet-2 aout 1948. 2, Paris, 1951.
15. Paulys-Wissowa. Realencyclopaedie der classischen Altertumswissenschaft, 36/1 (Orphische Dichtung - Palatini). Stuttgart, 1942.
16. Philippe Escolan, Monachisme et Eglise. Le monachisme syrien du IV-em au VIIem siècle : un ministère charismatique. Paris, 1999.
17. Simon Jakgy, Le monachisme Syrien des origines jusqu'à la conquête arabe (640). Mémoire (version d'origine). Paris, 1951.
18. Sozomène, Histoire ecclésiastique, Livres VII-IX, Les Ed. de Cerf, Paris 2008.
19. Spidliv, Thomàs, Dictionnaire de spiritualité, Tome XIV, Paris, 1990.
20. Thcalenko Georges, Villages Antiques de la Syrie du Nord, Le Massif du Bélus à l'époque romaine. 3 volumes. Paris 1958.
21. Theissen Gerd. Studien zur Soziologie des Urchristentums, Tübingen, 1983
22. Theissen, Gerd. Vers une théorie de l'histoire sociale du christianisme primitif. Histoire sociale du christianisme primitif, Genève : Labor et Fides, 1996
23. Theissen, Gerd. La religion des premiers chrétiens : une théorie du christianisme primitif; trad. de l'allemand par Joseph Hoffmann, Paris : Ed. du Cerf ; Genève : Labor et Fides – 2002.
24. Vööbus A. Discovery of new manuscript sources for the biography of Simeon the Stylite. Leuven , 1985.
25. Vööbus A. A history of Asceticism in the Syrian Orient, 3 t., Louvain, 1958, 1960, 1988.
26. Сагарда Н.И. Полный Курс Лекций по Патрологии, СПб., 2004, стр. 1174-1176.
27. Хоружий С.С. Исихазм. Аннотированная Библиография, М., 2004.